

schen) Sicht des menschlichen Existierens fragt er daraufhin nach den in bestimmten Lebensphasen bis hinein in die Lebensmitte und das Alter bezeichnenderweise auftretenden Störungen bzw. Krisen, um dann die Möglichkeiten und Zuständigkeiten der Hilfe aufzuzeigen. Letztere (ob in der Gestalt persönlicher Liebe oder institutioneller Krisenintervention) darf nicht zur (wie gut auch immer gemeinten) beherrschenden Fürsorge werden.

Dem daseinsanalytischen, ganzheitlichen Verständnis des Menschen (bei Boss und Condrau) weiß sich auch der einem speziellen und dennoch zentralen Problem gewidmete Beitrag des Bonner Moraltheologen F. Böckle „Geschlechterbeziehung und Liebesfähigkeit“ (109–153) verpflichtet. Er betrachtet zunächst den gesellschaftlichen Hintergrund, näherhin die heutigen „Schwierigkeiten im Bindungsverhalten“, dazu „die Last der Tradition“ (vom AT und NT über Augustinus und die mittelalterliche Sexualethik bis zur Gegenwart) sowie verschiedene (gesellschaftlich-emanzipatorische, liberalhumanistische, anthropologisch-ganzheitliche) Sexualtheorien. Von besonderem Gewicht sind die Ausführungen über die „Grundlagen der Geschlechterbeziehung“. Sie heben unbeschadet biologischer und sozialer Vorprägung den Kulturauftrag der Gestaltung des Sexualverhaltens, die „umfassende Sinndeutung der Sexualität“ und das (besonders in der christlichen Tradition betonte) einende Gestaltungsprinzip der Liebe hervor, die das Begehren überschreitet und Treue meint, zu dieser aber durch das im Glauben begründete Vertrauen auch befähigt wird. Die abschließenden „konkreten Hinweise“ beziehen sich auf die Beurteilung von Masturbation und vor- bzw. außerehelichen Beziehungen sowie auf die Findung sexualethischer Normen, die dennoch die persönliche Gewissensentscheidung nicht verdrängen. Immer geht es um das (nicht selbstverständliche) Gelingen des Lebens, um die „Selbstwerdung“ des Menschen in verantwortlicher Freiheit. Die Beiträge dieses Bandes verhehlen nicht die Schwierigkeit dieser Aufgabe, bieten aber zugleich wertvolle Anhaltspunkte, die auch zum Weiterdenken (z. B. über die Bedeutung der Selbstdisziplin oder Askese für die Gewinnung persönlicher Freiheit) anregen.

Linz

Alfons Riedl

LAUN ANDREAS, *Das Gewissen*. Oberste Norm sittlichen Handelns. Eine kritische Analyse. (134.) Tyrolia-Verlag, Innsbruck 1984. Snolin. S 160,—/DM 24,—.

Gern beruft man sich heute zur Rechtfertigung eines Verhaltens, das von anderen nicht gebilligt wird, auf das eigene Gewissen. Die Würde des Gewissens wurde vom 2. Vatikanischen Konzil nachdrücklich anerkannt. Allerdings hat die katholische Sittlichkeitslehre auch früher vom Recht und von der Pflicht, der eigenen Gewissenseinsicht zu folgen, gesprochen. Die eigentliche Frage, um die es in dieser Untersuchung geht, heißt, in welchem Sinn das Gewissen als autonom, in welchem es als schöpferisch bezeichnet werden kann. Gewinnt das Gewissen die sittlichen Einsichten aus sich selbst heraus oder hat es sich dabei an irgendwelche Gegebenheiten zu halten? Laun, der die Verpfichtung des Menschen, sich nach seiner

jeweiligen Gewissenseinsicht zu richten, entschieden unterstreicht, zeigt auf, daß es der Würde des Gewissens keinen Eintrag tut, wenn man ihm nicht zu-traut, es könne die sittlichen Erkenntnisse aus sich selbst herausholen, sondern es darauf angewiesen sieht, die unabhängig von ihm vorhandenen Realitäten zu beachten und in ihrem Belang zu deuten. Wenngleich der Mensch in weiten Bereichen nach Möglichkeiten suchen muß, die sittlichen Grundforschungen sinnvoll zu erfüllen, und in diesem Sinn sein Gewissen schöpferisch werden lassen muß, bleibt es ihm doch nicht erspart, sein Gewissen auch als Ableseorgan zu benützen; wenn man dem Gewissen diese Aufgabe zuweist, entwürdigt man es keineswegs. Laun zeigt in seiner an aktuellen Bezügen reichen und sehr klärenden Arbeit, daß „schöpferisch“ nicht der eigentliche Akt des Gewissens ist, daß sich aber der sittlich Handelnde auch seiner erfinderischen Gaben bedienen muß, um das Gute zu verwirklichen, und daß man den manchmal Verwirrung stiftenden Begriff „Autonomie des Gewissens“ richtigerweise im Sinn einer Grundforderung für das Leben der Gesellschaft und das geistige Leben jedes Menschen, das Gewissen und das ihm eigentümliche Gesetz um jeden Preis zu achten und heilig zu halten, verwenden kann.

Wien

Karl Hörmann

DREWERMANN EUGEN, *Psychoanalyse und Moraltheologie*; Bd. 2: *Wege und Umwege der Liebe*. (308.) M. Grünewald, Mainz 1983. Kst. DM 29,80.

Der 2. Bd. des auf 3 Bde. angelegten Werkes, in dem der Verf. eine Verbindung zwischen Tiefenpsychologie und Moraltheologie herstellen will, befaßt sich mit Fragen der menschlichen Liebe und Sexualität. Zunächst erinnert D. an das Menschenbild der jäh-wistischen Urgeschichte (17–37). Mit Hilfe tiefenpsychologischer Einsichten werden die nicht immer von selbst verständlichen Bilder gedeutet. Darin liegt auch offensichtlich die Stärke des Verf.; indem die Aussagen und Sätze in neue Zusammenhänge stellt, werden sie in neuer Weise verständlich und bedeutsam.

Die nächsten Überschriften befassen sich mit Ehe, Scheidung und Wiederverheiratung (38–161). Zu Recht verweist D. auf die Schwierigkeiten, die sich ergeben müssen, wenn moraltheologisch eingefordert werden soll, was nur auf Grund von Glaubensgeschehen kann; noch komplizierter wird es, wenn über den fehlenden Glauben hinaus auch noch psychische Unfähigkeiten mitzubedenken sind. Allerdings tut man sich hier schwer, D. in all seinen Schlußfolgerungen zuzustimmen. Man wundert sich, wie wenig zwischen Moraltheologie und kirchenrechtlichen Maßnahmen unterschieden wird. Der heutigen Moraltheologie sind ja Überlegungen über eine psychisch bedingte Eheunfähigkeit nicht fremd; die Schwierigkeiten liegen jedoch darin, wie man damit im Recht und in der Alltagspraxis umgehen kann. Aus therapeutischer Sicht mag auch die Aggressivität gegenüber der kirchlichen Ehegesetzgebung verständlich sein, man würde aber gerade in einer derartigen Veröffentlichung einen Brückenschlag zwischen zwei verschiedenen Denksätzen

erwarten, der im vorliegenden Fall leider einseitig zugunsten eines analytischen Denkens aufgelöst wurde.

In den weiteren Überlegungen geht es um die moraltheologische Beurteilung bestimmter Formen sexuellen Fehlverhaltens (Homosexualität, Onanie, vorhelicher Verkehr . . . ; 162–225). Die hier gemachten Aussagen erweisen sich als hilfreich. Die betreffenden Verhaltensweisen werden nicht – wie das heute leider oft der Fall ist – bagatellisiert, sie werden als Symptome von unter Umständen sehr tiefliegenden Fehlhaltungen verstanden. Die Aufmerksamkeit hätte sich auf diese Haltungen zu richten, während eine Fixierung auf die Symptome mehr Schaden als Nutzen anrichtet.

Im letzten Abschnitt (226–290) wird der Leser mit Methoden und Problemen der therapeutischen Arbeit konfrontiert, die gewiß lesenswert sind, aber unter dem Titel dieses Bandes nicht von vornherein erwartet werden.

Aus der Tatsache, daß einzelne Beiträge bereits aus früheren Veröffentlichungen stammen, ergeben sich teilweise Überschneidungen und Wiederholungen.

Linz

Josef Janda

GIRARD RENÉ, *Das Ende der Gewalt*. Analyse des Menschheitsverhängnisses. Herder, Freiburg – Basel – Wien 1983. (304.) Ppb. DM 38,—.

Der in Frankreich geborene und jetzt in Amerika tätige Prof. für französische Literaturgeschichte hat durch seine zahlreichen Veröffentlichungen eine nachhaltige Diskussion ausgelöst, die sich allerdings noch kaum auf den dt. Sprachraum erstreckt. Es ist darum zu danken, daß nun erstmalig eines seiner Werke ins Deutsche übersetzt wurde.

Nach Girard beginnt die menschliche Gesellschaft jeweils mit einem Akt der Gewalt, der es notwendig macht(e), die Gewalt durch entsprechende Verbote einzudämmen. Dies geschieht auf sakrale Weise, indem der Gewaltakt in mythologischer Erinnerung Opfercharakter bekommt; durch diese Form der rituellen Bewältigung ist die Existenz einer Gesellschaft grundlegend mit dem Religiösen verbunden. Je mehr sich eine Gesellschaft von diesen Voraussetzungen löst, umso ungebändigter breitet sich die Gewalt aus. Die Entmythologisierung und die Versuche, den Einfluß des Religiösen zu verdrängen, haben die Situation nur verschlimmert; indem man die Mechanismen der Gewaltunterdrückung aufdeckte, hat man sie unwirksam gemacht; neue Formen der Gewalteinämmung wurden notwendig, die sehr bald wieder „religiösen“ Charakter angenommen haben. G. erinnert dabei an die Eskalation der Gewalt in der gegenwärtigen Zeit und an die Überzeugung vieler, daß sie nur durch ein Gleichgewicht des Schreckens in Zaum gehalten werden kann; eine Überzeugung, die vielfach ideologischer Natur ist.

Einzig und allein die Bibel vermag – wenn auch nicht in all ihren Texten gleich deutlich und wenn auch in der Geschichte des Christentums immer wieder verfälscht und verstellt – den Kreislauf der Gewalt wirksam zu durchbrechen, da sie nicht nur die Zusammenhänge durchschaubar macht, sondern

darüber hinaus die Liebe als von Gott vorgelebte und auch als für den Menschen lebbarere Möglichkeiten offenbart.

Trotz einer stellenweise – vielleicht nur Übersetzungsbedingten – schwierigen Diktion kann man sich der Faszination der angestellten Überlegungen kaum entziehen. Die geistreichen Gedankengänge verraten umfangreiche Kenntnisse auf dem Gebiet der Literatur, der Ethnologie, der Psychologie und der Religionswissenschaft. Die Schlußfolgerungen werden bewußt pointiert und überdeutlich gezogen. Bekannte Texte und Sachverhalte bekommen eine neue Bedeutung; auch für manche biblische Texte ergeben sich neue Weisen des Verständnisses.

Dennoch zögert man, sich die von G. aufgestellten Thesen sogleich zu eigen zu machen und sie vorbehaltlos als alleinige Erklärung gelten zu lassen. Bei aller Faszination, die von ihnen ausgeht, und bei allen Begründungen, die G. für seine Theorie anführt, wirkt sie eher wie ein schöpferischer und umfassender Entwurf. Eine aufgeklärte, logisch und rational orientierte Gesellschaft wird gleichsam in prophetischer Rede daran erinnert, wie sehr ihre Erkenntnisse und Bräuche oft nur mühsame und armselige Karikaturen verborgener und vergessener religiöser Ursprünge sind, die mit ihren Methoden und Mitteln nicht mehr zu erreichen sind.

Gewiß kann eine exakte Beweisführung nicht erwartet werden, da die Kluft zwischen historischer Erfassbarkeit und den Anfängen des menschlichen Lebens und Zusammenlebens nun einmal zu groß und unüberbrückbar ist. Derartige Aussagen bleiben daher immer darauf angewiesen, daß sie möglichst viele Phänomene stimmig zu erklären vermögen. Dazu warten aber offensichtlich – einmal abgesehen vom Fehlen einer Auseinandersetzung mit der buddhistischen Überlieferung – auch noch andere Fragen auf weiterführende interdisziplinäre Gespräche. Es ist zu hoffen, daß diese geführt werden und die Neuansätze, die G. ins Gespräch bringt, für die Lösung eines dringlichen Menschheitsproblems fruchtbar werden.

Linz

Josef Janda

PASTORALTHEOLOGIE

MÜLLER JOSEF, *Gemeinde-Reform? Kritisches Korrektiv oder Zufluchtsort*. (150.) Herold-Verlag, Wien 1983.

Der Autor war vor seiner jetzigen Tätigkeit an der Universität Freiburg Professor für Pastoraltheologie in Wien, also Nachfolger von Prof. Ferdinand Klostermann.

Diese Tatsache und seine praktischen Interessen machen es verständlich, daß Prof. Müller dem Thema der „Gemeinde-Theologie“ immer wieder sein Interesse zuwendet. Er erörterte das Thema z. B. schon unter dem Gesichtspunkt der „Lebensräume des Glaubens. Wege zur Verwirklichung von Kirche in Gruppe und Gemeinde“ (München 1981); in letzter Zeit im Rahmen des Funkkollegs „Religion“ unter dem Titel „Gemeinde – Basis des Glaubens“ (1984). Das zu besprechende Buch möchte so etwas wie eine grundlegende Information und Anregung in der Thematik Kirchen-Gemeinde sein. Ausgehend von